

# **Comportamiento del campo religioso cubano. Ajustes, variaciones y cambios producidos en el siglo XXI \***

**Autores<sup>1</sup>: Ileana Hodge Limonta; Benita Aida Exposito Alvarez; Sonia Jimenez Berrio; Ariel Ivan Alvarez Vera**

## **Resumen**

Estudiar la religión en los marcos del siglo XXI en Cuba asociada a los acontecimientos sociales que vive la Isla, nos permite ver la heterogeneidad del cuadro religioso cubano, donde se confirman variaciones no sólo en la forma en que la percibimos, sino también en el contenido de su dogmática y las proyecciones sociales que adquieren las ideas y prácticas religiosas para la vida del creyente. Es por ello, que analizaremos el comportamiento actual del campo religioso cubano vinculado a los procesos sociales cubanos, a través de los ajustes, variaciones o cambios producidos en algunas de expresiones religiosas.

## **Introducción**

Las proyecciones sociales de las agrupaciones religiosas presentes en la sociedad cubana, así como el comportamiento social y religioso de sus actores, constituyen un reflejo de las reconfiguraciones adoptadas por estas instituciones. Ellas han entrado en un proceso de movilidad caracterizado por reacomodos, reconfiguraciones y diferenciaciones, expresados en formas, actuares y acciones sociales y religiosas creadoras de modificaciones hacia su interior, que responden o se producen ante determinados procesos históricos sociales y pueden alcanzar mayor intensidad o una irrupción abrupta en momentos específicos.

Como parte del difícil contexto nacional e internacional en el que se operan profundas transformaciones en la sociedad cubana, se mantiene el proceso de reavivamiento religioso asociado a la década de los 90 del siglo XX, ya que la vida religiosa de un país es susceptible a los cambios sociales. Por tanto, al hacer un análisis histórico de la realidad contemporánea nos permite ver la heterogeneidad del cuadro religioso cubano, donde se confirman variaciones no sólo en su contenido, sino también en su intensidad. Estas variaciones han estado centrada en:

---

\* Este artículo tiene como base diferentes resultados de investigaciones parciales obtenidos por los investigadores del Departamento de Estudios Socio Religiosos, concluidos en 2014.

<sup>1</sup> Dpto. de Estudios Socio Religiosos (DESR). Centro de Investigaciones Psicológicas y Sociológicas (CIPS).

- Aumento de la asistencia a ceremonias religiosas.
- Crecimiento de la membresía en iglesias cristianas.
- Crecimiento de los participantes e iniciados en las expresiones religiosas de origen africano.
- Mayor cantidad de locales de culto.
- Crecimiento del número de bautizos.
- Aumento en la solicitud de otros servicios religiosos.
- Cifras más altas de participantes en las festividades más concurridas.
- Mayor utilización de signos religiosos visibles (crucifijos, collares, pulsos, vestimentas) y su venta en el comercio cuentapropista.
- Presencia más notable de lo religioso en el arte.
- Alta significación de la religión en el creyente.

Es por ello que, teniendo en cuenta los sentidos y proyecciones que producen las ideas y prácticas religiosas en la vida del creyente, analizaremos, el comportamiento del campo religioso cubano en lo que va del siglo XXI, a través de los ajustes, variaciones o cambios producidos en diferentes expresiones religiosas, según estudio realizado recientemente.

### **Movimiento de las creencias religiosas a partir significación que van adquiriendo a nivel individual\***

La religión, como las demás formas de conciencia es heterogénea y multideterminada, no puede ser interpretada unilateralmente ni por un reducido grupo de factores, sino por un conjunto que opera en sistema, debe tener en la objetividad su premisa metodológica, lo que significa, por parte del investigador, ser fiel a los acontecimientos, desprejuiciado, imparcial, aconfesional y no asumir defensa de intereses políticos o de otro tipo como finalidad principal<sup>2</sup>.

De tal suerte, las vulnerabilidades individuales y sociales, espirituales y materiales constituyen indicadores de actitudes de mayor compromiso y entrega hacia lo religioso, acompañadas de posibles formas de absolutizaciones y enajenaciones que colindan con atrincheramientos o negaciones que dificultan el desarrollo social general.

Aun evitando determinismos económicos que frecuentemente asocian la mayor religiosidad a peores condiciones materiales y espirituales de

---

\* Tomado de *La significación de las ideas religiosas para el creyente cubano. Actualización*. Ofelia Perez Cruz y Mairim Febles Perez. Resultado parcial de investigación. La Habana, 2014. DESR. CIPS.

<sup>2</sup> Ramírez Calzadilla, Jorge. et all "El incremento en el campo religioso cubano en los '90. Reactivamiento y significación social.

vida, no es menos cierto que en la Cuba actual ello sigue siendo un elemento de peso tanto para decisiones personales que visualizan en lo religioso solución a problemas, como para grupos e instituciones que promocionan su actividad hacia tales fines. Elementos internos y externos conspiran a favor de tales posturas y fortalecen dichas correlaciones, porque el incremento religioso es parte de las resignificaciones espirituales de individuos y grupos que se manifiestan globalmente y de las cuales somos parte.

El reavivamiento religioso en Cuba se mantiene activo y múltiples rasgos cuantitativa y cualitativamente dan muestra de ello.

- El envejecimiento gradual de la población cubana y el irrevocable acompañamiento religioso al tema de la muerte.
- La creciente institucionalización religiosa
- El poder cada día adquiere la religión como espacio recurrente de relaciones sociales y solución a problemas materiales y espirituales de nuestra sociedad cubana, entre otros aspectos, revelan un aumento de la religión en la vida social del país.

Con el reavivamiento religioso de los años 90 del pasado siglo y mantenido hasta ahora, confirma, el incremento en la elaboración religiosa que hace el creyente respecto a su entorno, símbolos, funciones y prácticas. La idea asociada a lo religioso, en sus diversas formas de expresarse, es eje de concatenación para el desarrollo de diferentes áreas (familiar, personal, social, religiosa), se constituye en camino, instrumento de acción a la vez que meta, objetivo, propósito y proyecto de vida.

Es el caso entonces que expresiones como: *soy, mi vida, me preocupa, me satisface, dedico mi tiempo,...*, entre otras, que acostumbra asociarse a rasgos y cualidades de los individuos, indicadores que están incluyendo ahora la relación explícita directa con Dios en identificaciones que se hacen desde la práctica religiosa que se asume: certezas y satisfacciones que ofrece para sus vidas; acciones; retos problematizaciones y soluciones que emanan de la interacción que con Él (Dios).

Los sujetos que fueron encuestados mayormente se consideran no *resignados*, ni *conformistas*, pero se declaran importantemente *dependientes* de las decisiones de Dios, en cuyas manos depositan *confiados* el curso de sus vidas.

Enfatizan *el presente* como el esplendor que se vive en la relación de amor con el Salvador. Un renovado después respecto a un *pasado* que se refiere ya inexistente, una puerta cerrada y hoja volteada sin marcha de regreso, a la vez que proyectan para *el futuro*, la vida a plenitud o incluso

*la muerte*, desde una perspectiva positiva, optimista, esperanzadora de entrada a la eternidad, al infinito, al amor eterno.

El bautismo y la conversión la señalan como parte del *recuerdo más feliz* que marca el punto medio entre ese antes y después presente y futuro, mientras que *el momento más triste*, habitualmente asociado a la pérdida de algún ser querido, adquiere para ellos, ahora el significado de esa falta de fe en el pasado, de la ausencia del conocimiento y de relación personal con Dios, tanto como de la inexistencia de tal relación en otras personas.

Mantener y progresar en la relación con Dios es una de las máximas *aspiraciones* y opciones por las que se apuesta *luchar para triunfar* y en las cuales se sustenta el *seguro éxito del destino*, "que solo conoce Dios". La relación pasado-presente-futuro activa no solo dinámicas personales sino también colectivas y es frecuente observar que parte de los propósitos de algunos de estos creyentes se orientan a evangelizar a esas masas que aún no han encontrado a Dios.

El encuentro con la palabra de Dios, con su obra y lo que Él representa es mucho más que una experiencia personal. Se convierte en un compromiso de transmisión y servicio al prójimo en virtud de lo cual se está dispuesto a dedicar esfuerzos, tiempo, conocimientos. Convertir a los miembros de *la familia*, a los más allegados, a miembros de *la comunidad*, es una especie de llamado que siente una parte importante de los fieles encuestados y en función de lo cual claramente se desarrolla y está dispuesta a desempeñarse la actividad futura de los mismos.

Por otra parte, "Cuba para Cristo", eslogan de una campaña de evangelización por 50 días de oración, promovida en 2008 por las Convenciones Bautistas Occidental, Central y Libre, de Cuba<sup>3</sup>, se reafirma ahora como respuesta también de los fieles de dichas iglesias, a prácticamente cualquier pregunta o sugerencia, y se estructura en acciones concretas de estudios, oraciones, lecturas bíblicas, discusiones colectivas, que pretenden "extender la palabra del Señor "y "llevar la salvación" a todos sus posibles "hijos".

La mayor preocupación de esos sujetos hacia su entorno social, *la comunidad*, no es relativa a problemas y carencias materiales, sino sobre todo a la falta de fe y vulnerabilidades espirituales. "Crecer en Cristo" es

---

<sup>3</sup>El propósito declarado fue el de la "urgencia de orar para que un millón de cubanos puedan llegar a tener un encuentro personal con Jesucristo en los próximos tres años...y que ellos puedan congregarse en 100 000 nuevas iglesias...la meta es una iglesia a corta distancia de cada uno de los 11 millones de residentes en Cuba". Los 50 días, "tiempo transcurrido entre la resurrección de Jesús y la llegada de Su Espíritu", serían una especie de preparación espiritual necesaria ante el inminente crecimiento. Se recababa una desconexión total de las personas de sus actividades habituales durante siete semanas para dedicarse exclusivamente a la oración y así lograr "el poder de Dios" para "alcanzar y discipular a un millón de cubanos para Cristo" Se puede ampliar en: Pérez O et al (2009): "Las Nuevas Modalidades Religiosas. Estudio sobre las variaciones del campo religioso en la región occidental de Cuba". Resultado de Investigación. CIPS.

parte de las respuestas que se reiteran tanto en el completamiento de frases y la composición, como en las principales aspiraciones, mayores deseos y formas de alcanzarlos.

Lo religioso, como objetivo en sí mismo es, a diferencia de los 90, ampliamente remarcado en esta ocasión y recorre tanto la orientación personal y familiar de la vida de los creyentes como su proyección social. Convertir la comunidad a la cristianización es parte de la obra que hasta ahora se conocía de líderes religiosos, principalmente protestantes, en diversas regiones del país, pero que ahora abarca a los fieles y encuentra terreno fértil en la región de Alamar, donde se realizó parte de nuestro estudio.

### **La Iglesia en los primeros decenios del siglo XXI. ¿De qué manera se verifican las variaciones?\***

Como se expresa en el libro “Los Nuevos Movimientos Religiosos en Cuba”<sup>4</sup>, las variaciones en el campo religioso católico en lo que va de siglo XXI pudieran concretarse en los siguientes aspectos:

1. fortalecimiento de la institucionalidad católica
2. revitalización del movimiento laical
3. expansión de sus espacios sociales

Sobre el primero pudiéramos mencionar la reorganización estructural del Episcopado, la cual ha conllevado movimientos internos, cambios de obispos, incorporación de nuevos sacerdotes, algunos extranjeros y otros cubanos, constitución de casas de misión en los territorios donde se hacen necesarias por su lejanía de parroquias o capillas, reconstrucción y apertura de templos y la búsqueda de un funcionamiento más eficaz de la estructura diocesana del país.

En un futuro mediato la Iglesia se verá abocada a la sustitución de obispos que están en edad de jubilación. Desde el pasado año, además, continúa siendo algo ignoto el destino del Cardenal Jaime Ortega Alamino, ya que el Derecho Canónico fija el retiro cardenalicio a los 75 años, y el también Arzobispo de La Habana cumplirá 78 en octubre venidero.

Según agencias de prensa internacionales, el Papa Benedicto XVI, hoy Papa Emérito, pidió a Jaime Ortega postergar su jubilación, dada la importancia de su figura en la conducción de la institución religiosa

---

\* Versión de *La Iglesia Católica: variaciones fundamentales en el actual siglo (XXI)*. Sonia Jiménez Berrios y Maximiliano Trujillo Lemes. Resultado parcial de investigación. La Habana, 2014. DESR. CIPS.

<sup>4</sup>Ofelia Pérez et al: “Los Nuevos Movimientos Religiosos en Cuba”, Editorial Acuario, La Habana 2013.

cubana y por el rol que ha desempeñado en las relaciones con el Estado. Hasta el momento, se desconoce la decisión que en ese sentido adoptará el Papa Francisco. Como incógnita a despejar, algunos estudiosos del catolicismo se plantean si el sucesor –en el caso que lo haya en un breve plazo-- continuará siendo de línea “moderada”, si se mantendrá en el “justo medio” o adoptará una postura “oposicionista” al gobierno.

En nuestra modesta opinión, de acuerdo con la señales que dimanan del nuevo papado, las pastorales dejadas por los papas que antecieron al actual y las proyecciones que se desprenden de las acciones y estrategias de la Iglesia local, en particular en lo que va de siglo, dudamos de que a quien le corresponda la misión de sustituir a Jaime Ortega entronice una manera de hacer que devuelva a la institución religiosa a los tiempos de la confrontación o la aridez en sus relaciones con la Revolución.

Lo precedente no beneficiaría la misión evangelizadora de la Iglesia, reduciría sus opciones de protagonismo en la sociedad y cortarían en seco el diálogo que pretende proseguir con las autoridades gubernamentales, por lo que –asimismo-- dejaría de ser un interlocutor válido y confiable para estas, en coyunturas específicas. Este es un asunto que demanda atención por sus posibles repercusiones para la ICC, ya que cualquiera sea la decisión del Santo Padre demandará una lectura cuidadosa.

En este minuto resulta válido recordar lo expresado hace tres lustros en el informe de investigación “Las actuales proyecciones...”, que dadas las condiciones de la modernidad, la Iglesia no aspira actualmente a asumir el poder político o siquiera participar directamente en él, lo cual es en la práctica imposible. Su interés básico radica en ejercer hegemonía. Para ello pretende que el poder político esté en manos de sectores con una ideología que le permita un espacio influyente y disponer de los recursos que entiende le son necesarios para su actividad y su reproducción, además de que, por supuesto, siga un ordenamiento social acorde con los principios de la Doctrina Social Católica, o, al menos, no muy distante de ellos.

Precisamente, en la dirección de lograr una solidez protagónica, una marcada presencia en el tejido social, una paulatina influencia en *las conciencias mejor iluminadas* del país, la difusión de su doctrina y la ampliación de su labor pastoral, la Iglesia, que prácticamente vio desaparecer su vigoroso movimiento laical después del triunfo de la Revolución, ha continuado en los años transcurridos del presente siglo

tratando de consolidar y promover el accionar de los laicos católicos en una dimensión social-religiosa<sup>5</sup>.

La revitalización del movimiento laical integró los acuerdos emanados del Encuentro Nacional Eclesial Cubano (ENEC), en 1986. En los primeros años del decenio de los noventa en los medios católicos se hablaba de que "era la hora de los laicos". Y en el supuesto caso que la ICC necesitara un impulso adicional en la reconfiguración o en la profundización de lo que debería ser la ejecutoria del laico, principalmente en la sociedad, lo tuvo con la visita de Juan Pablo II a Cuba, en 1998.

En aquella ocasión afirmó el deber y el derecho de los laicos católicos de participar en el debate público en igualdad de oportunidades y en actitud de diálogo y reconciliación<sup>6</sup>, enfatizó en el deber de contribuir a la realización integral de las personas, mediante las enseñanzas sociales de la Iglesia en los diferentes ambientes<sup>7</sup>, y manifestó su deseo de que el diálogo cívico y la participación responsable puedan abrir nuevos cauces a la acción del laicado, así como que continúen preparándose con el estudio y la aplicación de la Doctrina Social de la Iglesia.<sup>8</sup>

O sea, que el laico católico, cualquiera que sea su función en la estructura eclesial debe cumplir con una misión socio-política, porque, como se manifiesta en el corpus de este informe, la Doctrina Social Católica contiene formulaciones de ese carácter, incompatibles con el socialismo y las ideas marxistas.

Pero, el laicado en el cual la Iglesia tiene su mayor soporte ideológico y reproductor del evangelio, su pastoral, la DSC y, en definitiva, de sus proyecciones socio-políticas, es el que encontramos en sus medios de comunicación y en los ambientes de la sociedad civil concebidos por estos o participando en otros donde se convoque el debate público, sobre todo cuando este se centra en analizar y reflexionar sobre la sociedad cubana contemporánea.

En su inmensa mayoría estos espacios de reflexión y debate, después de la primera mitad del dos mil, han sido convocados por la revista Espacio Laical, con la anuencia del Arzobispado, con una importante

---

<sup>5</sup>Una definición elemental nos dice que el laico es aquel que lleva la fe en su condición de ciudadano natural, pero no ocupa cargo jerárquico o de pastoreo dentro de la institución religiosa, no oficia, ni toma votos religiosos (no es pastor ni sacerdote). Es aquel creyente y practicante que acude sistemáticamente a la Iglesia y participa activamente en la comunidad religiosa (Maritza Díaz: para un informe interno al DESR sobre cambios en la Iglesia Católica en el siglo XXI)

<sup>6</sup>Santa Misa en la Plaza Antonio Maceo de Santiago de Cuba, 24 de enero de 1998.

<sup>7</sup>Santa Misa en la Plaza de la Revolución, La Habana, 25 de enero de 1998.

<sup>8</sup>Encuentro con los miembros de la Conferencia de Obispos Católicos de Cuba, en el Arzobispado de La Habana, 25 de enero de 1998.

participación de investigadores sociales de distintas instituciones nacionales, invitados extranjeros y cubanoamericanos. En sus páginas, además, se da lugar a propuestas de proyectos que abogan por transformaciones raigales de la estructura socioeconómica y política del país.

Es indiscutible que la Iglesia Católica, donde convergen, tanto entre su jerarquía, élites, sacerdotes, religiosos y religiosas –generalmente sin oposiciones a la dogmática católica— posiciones no siempre homogéneas, ha ampliado sus espacios sociales y su visibilización dentro de la sociedad, que, al margen de aprehensiones por parte de otras expresiones religiosas, valoró positivamente su papel en la tramitación del excarcelamiento de un grupo de presos contrarrevolucionarios.

Como hemos expuesto ya de maneras diferentes, existen elementos indicativos de que la actual jerarquía católica, en sus cambios y modificaciones, opta porque se produzcan cambios políticos, económicos e ideológicos de forma gradual y no violenta hacia una sociedad capitalista, sin seguir un modelo neoliberal ni aceptar dependencias lesivas a la soberanía nacional.

Sus pronunciamientos, a través de sus medios de comunicación, homilias, cartas pastorales y otros documentos, normalmente condicionan su mayor o menor agresividad verbal o acerbadas demandas a las coyunturas específicas en que tienen lugar. No es igual el tono, el lenguaje y las demandas que aparecen en “El amor todo lo espera” (1993), que en “Démonos fraternalmente la paz” (1998). Como se aprecia, se dieron a conocer en dos momentos históricos distintos.

En un contexto como el que vive el pueblo cubano en la actualidad, donde a la par que se aplican paso a paso las reformas económicas, coexisten preocupaciones e incertidumbres sobre el presente y el futuro, la Iglesia se muestra –mediante los instrumentos sociales con que cuenta— como promotora de una opción esperanzadora “con todos y para el bien de todos”, y por ende, --según afirma-- sin exclusiones ni discriminaciones de naturaleza alguna.

## **Algunas tendencias, dinámicas y cambios entre la Iglesias Protestantes y Evangélicas.\***

La entrada cada vez más fuerte de Nuevos Movimientos Religiosos (NMR) al país, especialmente los de corte neopentecostal, es el fenómeno más influyente en las variaciones que se producen en el campo protestante cubano.

En el presente siglo se aprecia un amplio espectro de estos movimientos, iglesias y ministerios con distintas formas de insertarse y comportarse en la sociedad. Están desde aquellas llegadas desde otros países hasta las nacidas de desprendimientos de iglesias legalmente reconocidas. Algunas forman parte de redes internacionales, mientras otras se limitan al ámbito nacional o local. Entre todas, se distinguen las no legalizadas por no estar debidamente registradas, las que solapadamente funcionan bajo el abrigo de iglesias establecidas o se erigen bajo la "sombra" de una denominación<sup>9</sup>.

Distintas son las razones que favorecen el aumento de los movimientos neopentecostales y grupos carismáticos, fundamentalmente el hecho de que la teología y la práctica del Protestantismo Histórico son demasiado formales en cuanto al culto y doctrinalmente han olvidado elementos importantes de la tradición cristiana, específicamente la doctrina del Espíritu Santo.

No se pueden obviar las posiciones conservadoras de algunas iglesias históricas que indiscutiblemente han limitado su desarrollo. Otra de las razones, es la facilidad que brindan estos movimientos carismáticos de poder agrupar a sus miembros bajo una organización simple; pero a su vez, con un financiamiento estable sustentado fundamentalmente desde el exterior.

Ahora bien, se están produciendo separaciones en las congregaciones y divisiones en las iglesias, sobre todo, al interior del movimiento pentecostal, debido a diferencias en la apreciación de la doctrina y, en mayor medida, del liderazgo. Esto no impide que de manera general se haya logrado una estabilización de la membresía, en las que persiste la presencia de mujeres y jóvenes como componente fundamental.

Entre otros cambios que se están produciendo en las iglesias protestantes está la aparición de acciones económicas (venta de postales, cafeterías, guarderías infantiles, escuelas de idiomas), principalmente para obtener fondos, estos se implementan

---

\* Para más información consultar *Algunas tendencias, dinámicas y cambios en el protestantismo cubano del 2000 al 2014*. Ariel Ivan Alvarez Vera, Pedro Alvarez Sifontes y Yuniel de la Rúa Marín. Resultado parcial de investigación. La Habana, 2014. DESR, CIPS.

<sup>9</sup> Ofelia. Pérez Cruz et al, "Los Nuevos Movimientos Religiosos En Cuba". - Centro de Investigaciones Psicológicas y Sociológicas. Centro Félix Varela Publicaciones Acuario, La Habana, 2013.

fundamentalmente en los pentecostales y ocasionalmente en algunas iglesias bautistas.

Se evidencia también, la recurrente entrada a través de las Tecnologías de la Informática y la Comunicación de materiales audiovisuales cada vez más conservadores, utilizados fundamentalmente por neopentecostales y pentecostales, aunque también recepcionados por algunas iglesias metodistas y bautistas, los mismos han logrado ocupar un lugar más visible dentro del mundo protestantes a partir de promociones<sup>10</sup>, documentales<sup>11</sup> y noticias. Además se cuantifica un incremento en la realización de eventos internacionales en el país, los que, producen un aumento de las visitas de los líderes extranjeros a la Isla.

Por otra parte, en teoría los nuevos fieles cuentan con posibilidades de formación más rigurosa, debido al fortalecimiento de los sistemas educativos. Sin embargo, muchos de estos cursos se implementan fundamentalmente a través de las redes sociales (Internet) y, en ocasiones, no tienen un respaldo ni teológico ni legal de las instituciones religiosas.

Otros de los cambios que se ha comprobado, es el claro incremento de la vocación de servicio de la iglesia a la comunidad, lo cual ha posibilitado el acercamiento de estos dos factores, y una mayor aceptación en las comunidades donde tienen asiento las iglesias protestantes. Se destacan en este sentido las denominaciones pentecostales, las que han tenido una mayor presencia desde estos enfoques más sociales, más misioneros y evangélicos. Han perfeccionado su estructura para llegar con más fuerza a las bases, comenzado a trabajar desde los Ministerios, como los de Juventud, Compasión y Recreación, los que completan el acercamiento y refuerzan los lazos instaurados.

Son pentecostales, igualmente, las denominaciones que continúan creciendo, seguidas de la Convención Bautista Occidental y Oriental, y las iglesias Metodistas. Estas últimas mucho más penetradas por el carisma que las iglesias Bautistas, debido, entre otras razones, a la doctrina arminiana<sup>12</sup> que aplica la iglesia Metodista.

---

<sup>10</sup> José Luís de Jesús Miranda "El Papi" Líder del Ministerio Internacional Creciendo en Gracia, fallecido recientemente.

<sup>11</sup> La liturgia del Ministerio Internacional Creciendo en Gracia.

<sup>12</sup> El arminianismo es una doctrina fundada por Jacobus Arminius y formada a partir de la impugnación del dogma calvinista de la doble predestinación. Los arminianos dan especial importancia al libre albedrío. Sus principios se formularon en el manifiesto de cinco puntos, Remonstrans, publicado en 1610:

1- Dios ha decidido desde toda la eternidad destinar para la salvación a aquellos que creyeran en él.

2- Cristo murió por todos los hombres, pero de manera que solo los fieles gozaran verdaderamente de su perdón.

Este tipo de práctica, “no se circunscribe solo al uso de los dones propios sino también a prácticas que van más allá. El llamado *vomito Santo*, trasplantado de otros contextos y utilizado en calidad de purificador, ha sido incorporado a actos litúrgicos con efectos nocivos al equilibrio de la personalidad y de la espiritualidad del hombre” (Berges, 1998: 105).

Dentro de los pentecostales la “Asamblea de Dios” y la “Liga Evangélica de Cuba” son las que más desprendimientos han experimentado debido a que su doctrina es más a fin a los ministerios y grupos neopentecostales. El pentecostalismo basa su doctrina en los dones del “Espíritu Santo”,<sup>13</sup> logrando en sus cultos que los creyentes experimenten en su organismo la presencia de lo sagrado, cuyo valor simbólico es tan fuerte que en los momentos de mayor excitación logra sustituir a las manifestaciones habituales de la individualidad de los sujetos.<sup>14</sup>

Los pentecostales se organizan alrededor de la figura de un líder carismático, la estructura y la forma de gobierno responde a los mensajes proféticos que, según ellos, llegan directamente de Dios. La membresía de estos grupos ha comenzado a variar su posición de interpretación de los textos bíblicos hacia el mensaje oral, lo que se ha convertido prácticamente en una orden del líder, el cual llega a tener una gran influencia en la vida cotidiana de los feligreses.

Las iglesias pentecostales se encuentran en una posición de vulnerabilidad debido a los financiamientos del exterior, a través de las imposiciones de interpretaciones teológicas no siempre bien intencionadas que producen contradicciones y posiciones de enfrenamiento con el líderes locales.

Es indiscutible el hecho, de que (aunque en menor medida) en las iglesias Históricas también se están produciendo divisiones, causadas por el contacto que han tenido miembros de estas denominaciones con grupos de corte neopentecostal, dando lugar a contradicciones con la

---

3- El hombre no recibe la fe salvadora más que por la gracia divina.

4- pero se puede resistir a esa gracia y prepararse para recibirla.

5- No se excluye la posibilidad de perder la gracia.

<sup>13</sup> La renovación carismática en el Espíritu Santo promueve la práctica explosiva de dones, con preferencia de la sanidad divina. Los líderes que la acogen suelen estimular desde el pulpito el vómito santo, risa santa, llantos y la expulsión de demonios como elementos de restauración personal. Algunos cultos hacen énfasis en lo diabólico. No se trata de una organización o doctrina, sino de corrientes que se expanden horizontalmente en iglesias y denominaciones. No se centra en reflexiones teológicas porque la atención recae en la experiencia y en las emociones, y se absolutiza la búsqueda espiritual y la salvación frente a lo entendido como profano.

<sup>14</sup> Carrillo Elizabeth, Minerva Rodríguez. “Pentecostalismo y Espiritismo”. Editorial Academia, La Habana, 1997.

salida de miembros, que en algunos casos fundan grupos independientes y en otros se integran a los grupos de doctrinas a fines.

Las corrientes doctrinales<sup>15</sup> con más presencia en las iglesias cubanas son el "Movimiento Apostólico" y la "Teología de la Prosperidad".

Dentro de este movimiento, el apóstol es aquel que dirige a varios pastores, el mismo tiene que poseer cualidades que los seguidores perciban como algo sobrehumano, siendo esta una de las razones por lo que el apóstol que funda una red apostólica tiene tanto poder y autoridad. Por lo general no forman una iglesia aparte, sino tratan de introducirse en las iglesias y a partir de ahí penetran diametralmente con una doctrina que puede considerarse reaccionaria ya que desestimulan el compromiso social. Son varias las iglesias en el país que conforman este movimiento desde el año 2000, alcanzando mayor presencia las provincias de Camagüey, Las Tunas y Santiago de Cuba.

Por otra parte, la Teología de la Prosperidad, básicamente hace énfasis en el bienestar material, llevando a sus líderes al enriquecimiento<sup>16</sup>. Según el mensaje de la prosperidad, los bienes materiales, el éxito, la fama y la salud son bendiciones de Dios y forman parte de su propósito. Esta ha pasado a ser el moderno evangelio de fe y riquezas, donde la fe cristiana va acompañada al goce de los placeres terrenales. Sus representantes exigen de sus seguidores bienes materiales como condición para poder recibir dichas bendiciones, Según sus postulados se recibe en la misma medida que se entrega. Así la pobreza es indicativa de no haber dado lo suficiente.

Esta reformulación o reinterpretación del evangelio se vincula a un tipo especial de fe con "la adquisición milagrosa de dinero y bienes diversos en abundancia en una forma nueva",<sup>17</sup> para esto sus seguidores se basan en el concepto de "la fe como un principio activo o energía creativa que existe por sí misma y que puede ser utilizada para producir riquezas, independientemente del contexto socio-cultural del creyente"<sup>18</sup>.

En cuanto a las concepciones litúrgicas,<sup>19</sup> se ha podido observar un fortalecimiento del tipo de pastor fuerte, enérgico, con una predica agresiva, sobre todo en las iglesias pentecostales y carismáticas. Una

---

<sup>15</sup> Formas de pensamiento teológicos

<sup>16</sup> Compra de automóviles, inmuebles, relojes de lujo. Según información de la Contra Inteligencia en el año 2007 se llegó a utilizar 20 000 dólares para dividir una congregación.

<sup>17</sup> Erdeley Gram., Jorge. La teología de la prosperidad en Latinoamérica: Un nuevo movimiento en expansión. Tomado de "Globalización Religiosa y Neoliberalismo. Espiritualidad política y económica en un mundo en crisis". III Encuentro Internacional reestudios Sociorreligiosos, La Habana, Cuba 2001.

<sup>18</sup> Hanegraaff, Hank. "Cristianismo en crisis". Edit Unilit. Miami, Florida, 1994.

<sup>19</sup> Modo o forma de llevar a la práctica la fe, específicamente, lo concerniente a las ceremonias y cultos de las Iglesias cristianas.

liturgia en ocasiones enajenante en todos los sentidos, desde lo religioso hasta de la realidad en que se vive. En estas iglesias se han incorporado nuevos ritmos, bailes, mayor presencia de músicos, reforzamiento del sentido mágico-milagroso en la prédica y en el hacer, no solo en términos de sanidad, sino en la vida en general.

Continúa la tendencia en algunas iglesias a independizarse cada vez más de los directivos nacionales, buscando cierta autonomía por diferencias doctrinales, teológicas e incluso personales, puede darse la intención de salirse del control de la directiva de la denominación, otras sin embargo respetan la institucionalidad fortaleciendo su gobierno como son la "Asamblea de Dios", los "Metodistas" y "La Iglesia del Nazareno".

Se ha constatado la utilización del modelo o sistema celular dentro de iglesias históricas conservadoras, en algunos casos ha existido posiciones opuestas en el seno de las mismas por la implementación de este modelo.

La figura del líder dentro de las iglesias protestantes es sobresaliente por la autoridad que alcanza en sus congregaciones y el contacto con su feligresía, que lo reconoce como padre, maestro o guía. Además, por la variedad de funciones que cumple, para la cual ha recibido una preparación que puede ser más o menos especializada. Los mismos asumen una gran importancia dentro de las jerarquías, ya que ejercen un control sobre las vías de transmisión de normas de vida y pensamiento e intervienen decisivamente en la producción de este<sup>20</sup>.

En estos catorce años del siglo XXI, se ha producido un incremento del número de líderes jóvenes sobre todo a nivel de base, cuya figura cada vez cobra más fuerza, lo que trae aparejado una confrontación generacional con el liderazgo histórico. Los fundamentos doctrinales son los mismos, pero los jóvenes presentan una mentalidad mucho más avanzada y adoptan una nueva manera de hacer acorde con los tiempos actuales, por lo que es normal que la vieja generación de pastores entre en conflicto con los más nuevos, aunque siempre existe respeto por ambos lados.

Los retos más bien son al interior de las personas al frente del liderazgo. Muchos jóvenes aspiran al pastorado para mejorar su estilo de vida sin tener formación, ni capacitación teológico-doctrinal para ejercer el liderazgo, aunque reconocemos que otros sí se mueven con una verdadera vocación espiritual.

La formación pastoral más cubana, más patriota, con mayor sentido de pertenencia es otro de los retos a superar. El aumento de los vínculos de

---

<sup>20</sup> Berges Juana. "Proyecciones políticas sociales de las jerarquías y elites protestantes". DESR. 1998.

las iglesias protestantes cubanas con las norteamericanas tiene influencias positivas, al tratar de servir de puente entre los pueblos de Estados Unidos y Cuba; pero también negativas, ya que muchas de estas iglesias influenciadas por movimientos carismáticos provenientes de los Estados Unidos entran con bastante dinero y recursos al país, queriendo imponer su manera de pensar, una teología que muchas veces entra en contradicción con las tradiciones cubanas y la forma de ver la práctica cristiana.

La pluralidad del escenario religioso protestante se expresa también en la heterogeneidad de proyecciones políticas y sociales. Si bien hay doctrinas que propician un accionar constructivo, las hay proclives al distanciamiento de los procesos sociales<sup>21</sup>, siendo estas las de más auge en la actualidad.

Cada vez más, las iglesias protestantes exigen un mayor papel social en dos direcciones fundamentales, una con un fin evangelizador y otra realmente comprometida con la comunidad. La misión de la iglesia consiste en proclamar el evangelio, pero al mismo tiempo servir a la sociedad; muchas han comprendido eso y se han incorporado a desarrollar diversos proyectos sociales, como los mencionados anteriormente, en esto influye los cambios políticos y sociales ocurridos en el país, observándose una mayor apertura y más posibilidades de participación de las iglesias y por lo tanto se han dado los espacios para eso.

En relación a lo precedente, subrayar el trabajo que realizan en las prisiones miembros de diferentes denominaciones (metodistas, bautistas, adventistas). Dicho trabajo, designado como Servicio de Capellanía lo autorizó el Estado hace alrededor de 3 a 4 años y se basa, no solo en ayudar a los internos que necesitan auxilio religioso, sino también a la familia de los mismos. Llevan a cabo conserjería pastoral no solo con internos practicantes de la religión protestante, sino que brindan su apoyo a devotos de otras religiones e incluso a personas no religiosas.

De vital importancia en estos momentos, es la relación de las iglesias con las organizaciones políticas y sociales del país. A diferencia de etapas anteriores que fueron signadas por el enfrentamiento, en la actualidad se ha establecido una mejor relación con el Estado.

En general las relaciones son buenas, pero siguen existiendo pastores francamente de oposición, según uno de los entrevistados "existe tensión y críticas desde el exterior y también críticas por parte de muchos líderes al proceso de legitimación de la Revolución,

---

<sup>21</sup> Ramírez Calzadilla, Jorge. Aurelio Alonso. Juana Berges. "Religión y cambios social. El campo religioso cubano en la década del 90". Editorial de Ciencias Sociales, La Habana, 2006.

fundamentalmente desde las iglesias históricas”, aunque las iglesias protestantes dentro del cristianismo tienen muchos puntos de contacto con el proceso revolucionario cubano.

### **Crecimiento, movilidad y aparición de formas de expresar la religiosidad en Ocha-Ifá en los dos primeros decenios del siglo XXI \***

En la actualidad el complejo religioso Ocha-Ifá tienen como denominador común entre sus iniciados el crecimiento, la movilidad y aparición de formas diversas de expresar la religiosidad de origen africano. Creyentes y practicantes de Ocha e Ifá coinciden y divergen sobre procedimientos y convicciones religiosas entre los diferentes grupos que conforman este complejo campo religioso, sin embargo, dentro de la diversidad de percepciones y opiniones expresadas para este estudio, existe como denominador común la presencia de:

- 1. Violaciones de normativas éticas.**
- 2. Diversidad en los tiempos dedicados a las consagraciones.**
- 3. Variaciones en la ritualista.**
- 4. Desarrollo de actitudes de mercantilización o comercialización en los procesos religiosos.**
- 5. Amplitud del campo y espacio religioso de Ocha-Ifá, que lo ha convertido en una comunidad religiosa transnacional.**
- 6. Existencia de dos vertientes del ifaísmo<sup>22</sup> en Cuba: una de tradición criolla y otra de tradición nigeriana.**
- 7. Extensión del movimiento de las iyáonifá en la Isla.**

Según las entrevistas realizadas las manifestaciones más frecuentes de inconformidad con los acontecimientos modernos que rompen con la tradición se concentran en la **forma de vestir de los recién iniciados**. Al decir de Lázara Menéndez entre “...los elementos más significativos del patrimonio religioso pertenecientes a la santería, el vestuario se incluye no sólo como una entidad sagrada y una de las coordenadas unificadoras del sistema Ocha – Ifá...”<sup>23</sup>.

Sin embargo, la modernidad ha impuesto nuevos estilos en el vestir que

---

\* Versión de *Estudio de nuevas formas organizativas del Complejo Ocha-Ifá y las Sociedades Abakuá*. Ileana Hodge Limonta, Benita Expósito y Maykel Lavarreres. Resultado parcial de investigación, La Habana, 2014. DESR. CIPS.

<sup>22</sup> Ifaísmo o ifismo: sistema religioso que gira alrededor del oráculo de Ifá, es además una cultura que abarca un complejo sistema de pensamiento filosófico basado en la tradición oral. Elaborado a partir de las concepciones de Heriberto Feraudy Espino en su texto “De la africanía en Cuba el ifaísmo”. Editorial Ciencias Sociales. La Habana, 2005 pag 47 a 49.

<sup>23</sup> Menéndez, Lázara. Prólogo al Libro de María Elena Molinet. Vestimenta ritual tradicional de la Santería Cubana. Centro de investigación y desarrollo de la cultura cubana Juan Marinello. 2007. Pág. 10.

pueden ser interpretados como un reacomodo social a los usos religiosos, sin romper del todo con la lógica de la entidad sagrada ya que se mantienen con fidelidad ciertos significados religiosos como coordenadas unificadoras en el uso de los colores.

Otra de las opiniones discordantes que se convirtieron en criterios de consenso que desentona lo prescrito en Ocha e Ifá cubanos, es el incumplimiento de determinadas rutinas sociales y religiosas que tiene que ver con **los usos y abusos de tiempos y espacios sociales y religiosos**. Vinculación tiempo espacial cumplimentada por iniciados que ya cumplen más de veinte años de consagración.

Todas las religiones tiene horarios considerados sagrados, como espacios profanos en el que se debe limitar todo aquel que lleve en su vestir elementos simbólicos religiosos, pero también respeta y considera como importantes los actuares de la vida social y laboral de los iniciados. Tanto en la santería como el ifismo, el cumplimiento de horarios está relacionado con el elemento simbólico de lo que significa "nacer en Ocha" o "en Ifá" y se vincula con el aprendizaje de las normativas religiosas que debe aprender el consagrado en su primer año de iniciado, que tiene como indicación especial la aplicación práctica del conocimiento adquirido durante su iniciación y para el resto de su vida. Elemento que tiene como significante un mal augurio en la vida del religioso, aplicable también para quienes priorizan **su participación en actividades populares festivas** usando vestuario de *iyawo*.

Asimismo, dentro de las normativas éticas criticadas por los entrevistados fue señalado un elemento que sale del sector religioso para ubicarse a nivel social y tiene que ver con **El respeto a los mayores**, lo cual desde el punto de vista religioso se refleja fundamentalmente en **el saludo de reconocimiento a los santeros de mayor antigüedad**. Actitud que de cierta forma denota resquebrajamiento de la disciplina social y de valores que articulan la educación de los individuos y el respeto que se debe tener hacia las personas de avanzada edad y sus conocimientos como señal de sabiduría.

Todas estas variaciones, o adecuaciones parten de elementos que se han transmitido de generación en generación de forma oral y actoral, porque los mismos santeros reconocen que no existe un "manual del Iyabó" donde se dicten todos estos comportamientos. No obstante, no es menos cierto, que cada religión tiene sus cánones, estén escritos o sean de transmisión oral, y por lo tanto, quien abrace la religión debe cumplirlos. Por otra parte, los tiempos han transcurrido, las costumbres sociales han cambiado, y, al parecer, estos dogmas también tratan de cambiar.

Las variaciones ritualista es otra modificación que por tradición se había mantenido con cierto nivel de unificación en cuanto a la realización de las matanzas de animales, la celebración de los rituales y los papeles de cada integrante del grupo para la celebración de las ceremonias.

Estos parlamentos nos llevan a reflexiones de índole social y económica. Los cubanos, en estos convulsos años de inseguridad y desconfianza, tratan de buscar una seguridad en el plano espiritual, y por ello se acercan a diferentes denominaciones religiosas, entre ellas Ocha-Ifá, por tener la peculiaridad de dar "solución" a los problemas "aquí y ahora". En lo económico, que se une con lo social, los afanes de enriquecimiento, han llevado a realizar actos con carácter religioso, que se pueden catalogar de inhumanos, avaros, despiadados, porque han convertido las necesidades en productos de comercio, y en fuente de ganancias.

Las apreciaciones acerca de que la religión se ha encarecido o se ha mercantilizado, fue unánime, entre los entrevistados, quienes entienden que "el santo ya no cuesta lo mismo".

Siempre la iniciación en Ocha-Ifá ha costado, y en dependencia del valor de la moneda, según las épocas, se relativiza la cuantía de esta actividad. No es lo mismo 50 pesos en la Cuba de 1950, que en la del 2014, porque la relatividad monetaria y el poder adquisitivo han cambiado de acuerdo a los tiempos y a las necesidades.

Para entender esta problemática, real por demás, hay que diferenciar entre "mercantilización" y "comercialización".

Según el DRAE:

Mercantilizar es: Convertir en mercantil algo que no lo es de suyo. Y mercantil es: Pertenciente o relativo al mercader, a la mercancía o al comercio.

Comercializar es: Dar a un producto condiciones y vías de distribución para su venta.

¿Cómo entender esto? ¿Es convertir la religión en una mercancía o en un comercio? De aquí se desprende la necesidad de estudios encaminados a discernir de dónde viene, quién es y hacia dónde va el comportamiento económico dentro de la religión.

Casi todos los entrevistados tienen ahijados en el exterior, unos, cubanos que viven en otros países y otros, naturales de esos países que han venido a hacer Ocha o Ifá en Cuba.

Un aspecto importante a destacar son los nuevos actores que se incorporan a la expresión religiosa, a los que se le van aportando los elementos de la cultura religiosa africana junto con la cultura cubana, que crea una red de comunicación importante entre padrinos y ahijados

que rompen esquemas culturales, que fomentan y amplían la red religiosa familiar a nivel internacional.

Sobre la cercanía y la transnacionalización de la religión una santera santiaguera comentó que “el estado cubano ha dado esa posibilidad, y la religión se ha expandido. Ahora los que se van para fuera se llevan sus santos, no es como en el 1960, que los ahijados de mi abuela tuvieron que dejar sus santos aquí con ella, mi abuela se murió, ellos se murieron y nunca pudieron despedirlos”

Un sentir del que nos percatamos en el trabajo de campo fue que no todos los santeros están de acuerdo con la introducción del tradicionalismo nigeriano, una de las variaciones más notables del siglo XXI y que marca un nuevo estilo en la forma de hacer y concebir determinadas normas rituales en Ifá, incluso, algunos de los entrevistados se resistieron a aceptarlo o vincularse con ellos.

La resistencia al cambio es evidente, ellas tienen interiorizada la práctica del Ifá criollo, fue en la que se educaron y a la que respetan, pero esto no quiere decir que las tradiciones nigerianas estén en contraposición total con el criollo, aunque poseen conocimientos diversos, todos van hacia el mismo fin: la extensión de los conocimientos de Ifá.

La extensión del movimiento de las Iyaonifa, desprendido de las ideas del Ifá tradicional nigeriano ha sido una controversia en el mundo religioso de Ocha-Ifá desde el año 2004, cuando la Sociedad Cultural Yoruba emitió un documento<sup>24</sup> a todos sus afiliados en el que ponía en entredicho los elementos del Ifá tradicional y específicamente, la consagración de iyalawas o iyaonifas.

La controversia ante el aspecto de la mujer como sacerdotisa de Ifá se centra, no en los odunes de Ifá, sino en la práctica en Cuba que creó el tabú de que la mujer no puede ser babalawo. La explicación que le dan los criollos a este tabú es la no obtención del orisha odu por la mujer, porque ese orisha es el que fundamenta la reproducción religiosa entre hombres. La mujer no necesita este orisha, porque ella tiene la condición natural de reproducirse.

Esto es una problemática que con el tiempo, los conocimientos, la práctica y las soluciones que las iyaonifas den a los consultados, será resuelta o no. Aún es muy poco el tiempo en que esta práctica se lleva a cabo en Cuba, aunque según la extensión y la aceptación que ha tenido entre las mujeres, se augura un futuro feliz.

---

<sup>24</sup> Respuesta del Consejo de Sacerdotes de Ifá a la República de Cuba, y de los 1621 miembros babalawos de la Asociación Yoruba de Cuba, a la descabellada actitud de algunos babalawos que dicen haber iniciado a algunas mujeres en el culto de Ifá. 11 de septiembre de 2004.

## **Las Filosofías Orientales a la luz del nuevo milenio\***

Variaciones organizativas, estructurales y estabilidad funcional de Budismo de la Soka Gakkai, Energía Universal y Reiki, así como a otros, no incluidos entonces como: la Asociación Cubana de Yoga (ACY), la Asociación de Autorrealización Yoga, Budismo Zen y SUBUD, demuestra la amplia proyección social de esas asociaciones.

Por ejemplo, en entrevista realizada a un instructor del grupo de Hatha Yoga, conocimos que la Asociación Cubana de Yoga (ACY) desde el año 90 brinda asesoría a las clínicas de Medicina Natural y Tradicional y a las áreas terapéuticas del INDER. Han desarrollado talleres en diversos lugares e instituciones, como centros del Polo Científico de La Habana, los teatros Nacional y Mella. También diferentes hospitales y clínicas han sido sedes de cursos sobre el tema. Al mismo tiempo, elaboran e implementan programas técnicos para la formación de licenciados en Cultura Física y en la Maestría de esa especialidad en la Universidad del Deporte, conocida tradicionalmente como Instituto Manuel Fajardo. La asociación dedica 350 horas de actividades lectivas y prácticas para la formación de instructores de la propia asociación.

En el caso de la Sokka Gakkai de La República de Cuba<sup>25</sup> también puede afirmarse que existe una proyección hacia la comunidad, entendida como espacio de reproducción social. La SGRC mantiene estrechas relaciones con el Centro de Estudios Martianos. Teniendo como sede esta institución, desarrollan actividades mensualmente donde debaten temas que atañen a la identificación de rasgos de la filosofía budista en la obra martiana. Estas actividades tienen su raíz en la publicación de un texto escrito por Cintio Vitier y el presidente de la SGI, Daisaku Ikeda titulado "Diálogos sobre el Apóstol de Cuba". Otra de las instituciones con que se vinculan es la Casona de Línea. Esta funge como sede de actividades culturales que organiza la Soka para sus miembros.

También realizan actividades, principalmente teniendo como centro de atención a las mujeres de las comunidades donde radican grupos de práctica, encaminados a dialogar sobre temas de interés para este sector poblacional a través de charlas y conferencias. Los miembros realizan trabajos voluntarios para el embellecimiento de los barrios en que residen. El Taller de transformación del Barrio de municipio Centro Habana se ha convertido en un espacio en el que la Soka desarrolla actividades, propias de su organización, que son abiertas para el público que quiera asistir, sea practicante o no.

---

\* Tomado de Expresiones religiosas sobre bases filosóficas orientales: variaciones y desarrollo en La Habana. Aurora Aguilar Núñez, Yanetsy Castañeda Valdés y Sonia Jiménez Berrios. Resultado parcial de investigación. La Habana, 2014. DESR. CIPS.

<sup>25</sup> Castañeda Valdés, Yanetsy. 2012. La participación femenina en el contexto religioso budista. Trabajo de Diploma. Dpto de Sociología. Universidad de La Habana.

En estas expresiones estudiadas, cuya práctica, se supone, está ajena a la incidencia de otras manifestaciones religiosas, encontramos que en algunos casos conviven con preceptos y prácticas de ellas. A la vez que algunos de sus principios filosóficos son utilizados por otras denominaciones, ya sean protestantes, católicos o de origen africano. Es decir, existe una influencia mutua, que ratifica la existencia de una religiosidad popular que articula diversidad de expresiones en la práctica cotidiana de la población cubana.

Un importante cambio constatado en la Sokka Gakkai de la República de Cuba<sup>26</sup>, es que fue reconocida en el 2007 por el Registro de Asociaciones del Ministerio de Justicia. Otro de los cambios importantes, a partir de este reconocimiento legal, es que organizativamente se han podido estructurar a semejanza de su institución madre la Sokka Gakkai de Japón. Esta nueva estructura favorece la organización de los miembros, sobre todo aquellos que se encuentran en las provincias, al dotarlas de estructuras directivas más cercanas, sintiéndose más acompañados, así como facilita las labores de dirección de la Junta Directiva.

Una variación importante que ha tenido lugar en el aspecto litúrgico de esta religión tiene que ver con la forma incorrecta en que en muchos practicantes la realizan<sup>27</sup>. Esto viene dado por la cantidad de miembros que han dejado de asistir a las reuniones de grupo, alegando que ellos realizan la práctica en solitario.

Una de las razones que pudiera estar marcando el hecho de que en nuestro país budistas realicen las prácticas de forma incorrecta constituye un efecto directo de la entrada de esta religión al contexto cubano. Esta radica en la interpretación que hacen del Gohonzo algunos miembros, al acercarse a este objeto con el fin de obtener beneficios, tal y como funciona en otras religiones con entidades sobre naturales como Dios, los santos católicos o las deidades de los yorubas, lo que demuestra el sincretismo cultural y religioso de nuestra sociedad.

En cuanto al SUBUD, según su representante en Cuba, en el año 2010 fueron legalizados por el estado cubano. A criterio de esta persona, en estos años los cambios acaecidos con respecto al decenio de los 90 y el 2000, radican en que dicho reconocimiento les ha permitido expandirse, formando otro grupo en otro espacio geográfico, de este modo han logrado facilitar la asistencia de sus seguidores, al contar con dos lugares para su práctica.

---

<sup>26</sup> Castañeda Valdés, Yanetsy Ob. Cit.

<sup>27</sup> Como parte del proceso de iniciación en esta religión se les enseñan a los aspirantes como se realiza correctamente la práctica religiosa. Para que así sea esta debe llevarse a cabo de forma colectiva con la correcta pronunciación de los caracteres japoneses y en el ritmo adecuado.

A partir de las entrevistas logramos indagar sobre los sentidos personales atribuidos a las creencias y prácticas consustanciales a cada una de las tendencias espirituales estudiadas. Es decir, el espacio, impacto emocional y significado en la vida personal que éstas tienen en los sujetos.

En las respuestas sobre el significado que personalmente le conceden a sus prácticas y creencias, tienden a enfatizar en “la paz interna, la tranquilidad y la sabiduría” que estas le aportan. Le siguen los que hablan del “crecimiento espiritual”, el “mejoramiento humano” y el “mejoramiento de la salud física y mental”.

Esto demuestra claramente las necesidades de estas personas de un sostén espiritual para enfrentar los cambios y las contingencias que impone la cotidianidad, la búsqueda de equilibrio emocional antes los desajustes diversos en el contexto personal, grupal y social. La necesidad de espacios de relación y comunicación armoniosas y tolerantes, donde predomine la empatía emocional y la ayuda solidaria. Al mismo tiempo es importante destacar la necesidad de salud física y mental, que pretenden obtener, recuperar y/o mantener mediante sus prácticas y rituales.

### **A modo de conclusiones**

Partimos de que este es un país distinto del de los años '80 o los '90 del siglo pasado. Sin embargo los años '90s y los inicios del dos mil marcaron un hito en la expansión de las diferentes manifestaciones religiosas en Cuba e independientemente de las expresiones que moldeaban el campo religioso cubano se abrieron paso a su vez otras y se reacomodaron nuevas espiritualidades, sobre todo aquellas donde las enseñanzas promueven valores, ofrecen armonía espiritual, equilibrio mente-cuerpo y una visión de la vida diferente que permitiera hacer frente a los retos derivados de los acelerados cambios sociales y económicos de los últimos tiempos en nuestro país.

Por lo que el papel de la religión es otro, hay más vínculo con lo social sobre todo con los más necesitados. Ha ocurrido un aumento de los proyectos sociales, que abarcan esferas como la agropecuaria, la atención al adulto mayor, atención a infantes con enfermedades oncológicas, proyectos para el mejoramiento de condiciones de vida en las comunidades de difícil acceso, proyectos culturales, entre otros.

Hay iglesias que se están encerrando en ellas mismas, más que abriéndose a lo social, muchas veces brindan ayuda a su membresía y no a los de afuera.

Con la síntesis de los antecedentes considerados más sustantivos de los acaecidos en el siglo pasado puede colegirse que las dinámicas en las

cuales se marca el devenir de la Iglesia Católica en nuestro país continúan enfocándose hacia la consecución de un mayor protagonismo social, a través del reforzamiento del movimiento laical, de sus estructuras organizativas y de sus proyecciones sociopolíticas. En el último caso, apoyándose fundamentalmente en sus medios de comunicación impresos y digitales, sin descartar, por supuesto, los pronunciamientos de la jerarquía eclesiástica por medio de sus cartas pastorales, mensajes y homilías.

La función social de las iglesias protestantes, en estos momentos se está concentrando en dar esperanzas ante el futuro que se muestra incierto, ¿de qué manera? a través de trabajo personalizado y ayuda material, fundamentalmente a los feligreses, además del insoslayable apoyo espiritual.

En Ocha-Ifá las variaciones poseen implicaciones sociales, donde se pone en tela de juicio el respeto a la religión, se denotan diferenciaciones sociales y se reflejan los problemas económicos existentes en el país.

Las Filosofías orientales ofrecen diferentes formas de percibir la realidad y de manifestar la espiritualidad, y un número considerable de terapias alternativas, como opciones filosóficas-religiosas y terapéuticas para muchas personas, sobre todo en la capital. Si bien es cierto que los ímpetus de entonces se han atemperado, grupos religiosos, de autoayuda y de otras disciplinas afines no han dejado de contar con seguidores, por lo que su presencia resulta insoslayable.

En sentido general, los niveles de elaboración religiosa han adquirido relevancia mayor, en la regulación religiosa del creyente cubano en los primeros catorce años del siglo XXI, con independencia del crecimiento cuantitativo verificado desde finales del siglo XIX.