

El Islam en Cuba

Autora: Mairim Febles Pérez

Eje temático: Identidad, cultura y religión.

Resumen

Aunque poco reconocido e investigado en Cuba, el Islam se inscribe en la historia cubana desde momentos bien tempranos; pero en aproximadamente 500 años no se hizo ninguna institución religiosa en el país, solo había grupos aislados no reconocidos ante la ley. Esta situación cambiaría a partir de 1990 donde se produce un reavivamiento de la religión en sentido general y empiezan a aflorar nuevos grupos, organizaciones y denominaciones, algunas de ellas sin antecedentes en el contexto cubano como es el caso de la Liga Islámica.

Abordar precisamente el desarrollo del Islam en Cuba, caracterizar la comunidad islámica nacional, analizar el papel de la Liga Islámica y las principales causas del incremento de esta expresión religiosa, así como la representación que se tiene en Cuba de referida religión, serán algunos de los objetivos a tratar en la siguiente ponencia.



El Islam en Cuba

Aunque poco reconocido e investigado, el Islam se inscribe en la historia de Cuba a partir de la derrota del dominio árabe-islámico a mano del reinado de Isabel, la Católica, y Fernando de Aragón en el año 1492, los que pusieron fin a ocho siglos de permanencia musulmana en la península Ibérica. Este hecho, provocó la persecución implacable de los musulmanes que quedaron en la península. Por dicha razón, muchos de estos creyentes se convirtieron al cristianismo y se vieron involucrados en las diferentes expediciones que partieron hacia el Nuevo Mundo (González, 2003).

Hasta América llegó la influencia de los ocho siglos de permanencia árabe-musulmana. En esos tiempos y en los actuales se puede advertir sus huellas, en diferentes manifestaciones culturales, en el lenguaje¹, arquitectura², que se le ha dado en llamar colonial pero que tiene mucho de morisca, en hábitos culinarios, refranes populares, por solo poner algunos ejemplos³.

En sentido general, la influencia árabe en Cuba de aquellos momentos puede describirse como hispano-morisca y morisco-norafricana, compuesta por esclavos y personas libres convertidas al catolicismo.

A pesar del recelo de los españoles por los árabes, y de la inestabilidad que sufrió Cuba a partir de 1868, a finales del siglo XIX comenzó a llegar una discreta migración árabe al país, principalmente compuesta de libaneses, sirios y palestinos. Algunas fuentes consideran al libanés Antonio Farah, que arribó a la Isla en 1879, y logró ser concejal del ayuntamiento de Pinar del Río, el precursor de esta migración, mientras que otras se refieren al otomano José Yabor, ya instalado en la Calle Monte en La Habana en 1870 (Menéndez, 2007).

Debido a la fuerza que tenía el catolicismo, como religión oficial de España, muchos árabes en Cuba, en su mayoría musulmanes, no podían hacer sus prácticas ni expresar sus sentimientos religiosos, el Islam por tanto pasó desapercibido en esa época.

En el siglo XX siguen llegando migrantes árabes a Cuba. Los "turcos", como se les denominaba, pues procedían principalmente de países que formaban parte del antiguo imperio Otomano, llegaron en varias oleadas. La primera, del 1902 a 1919, se estima que fue de 6 536 aunque la Primera Guerra Mundial interrumpió el flujo y no llegaron

¹Hay muchas palabras en el idioma español que son de origen árabe como: *almohada*, *aljibe*, *ojalá*, entre otras.

²La arquitectura colonial, tiene influencia de la arquitectura árabe, un ejemplo de ello es la presencia de patios interiores con aljibes o pozos, así como la utilización de tejas (González, 2003).

³Para más información consultar: MENÉNDEZ PAREDES, Rigoberto. Los árabes en Cuba. La Habana: Ediciones Boloña, 2007.

muchos entre 1913 y 1920. En la próxima década se duplica la cifra anterior, pues arribaron a Cuba más de 13 000 árabes. Sólo en 1924 se establecen en la Isla 3 874. Con la crisis económica que enfrentaba el país, el número decrece a partir de 1927, aunque se produjeron algunas oleadas menores en las décadas del 40 y 50 (González, 2003). Como tantos migrantes, la mayoría de los árabes salían de sus tierras por razones económicas y hacían la travesía en vapores trasatlánticos de la época.

En 1936 había 3000 musulmanes en Cuba, pero no hacían acciones para crear instituciones religiosas. En 500 años de historia no se hizo ninguna institución religiosa en el país, solo habían grupos aislados no reconocidos ante la ley (González, 2003).

Esta situación cambiaría a partir de 1959, con el triunfo de la Revolución. Desde ese momento se realizaron grandes transformaciones en el orden económico, político y social, y no se descuidó el tema de la religión, tan importante para la sociedad cubana.

Una línea de la Revolución ha sido el respeto a las creencias religiosas del pueblo y, en época tan temprana como el mismo año del triunfo de la Revolución, el Comandante en Jefe Fidel Castro Ruz declaró: "...Para mí lo más sagrado que hay es el pensamiento del hombre, su derecho a pensar libremente y a creer en una religión o en otra, señores es una conquista de nuestra Patria el principio de la libertad de culto y el respeto a todas las religiones, a todas las creencias, a todas las ideas, a todos los credos, esta es precisamente nuestra posición democrática...". (<http://www.islamico.org>).

La política del gobierno revolucionario ha tenido en cuenta que la libertad de profesar cualquier religión es un derecho incuestionable. En el IV Congreso del Partido Comunista de Cuba, realizado en octubre de 1991, se patentizó el carácter laico del Estado cubano y la libertad religiosa, y, la Constitución de 1992 en su Artículo 8 expresa que: "el Estado reconoce, respeta y garantiza la libertad religiosa en la República de Cuba, las instituciones religiosas están separadas del Estado. Las distintas creencias y religiones gozan de igual consideración".

De toda esta política del gobierno revolucionario, han salido beneficiados practicantes⁴ no solo de religiones tradicionales, sino también de creencias que no han formado parte sustancial del cuadro religioso del país, como es el caso del Islam, el cual comenzó a practicarse de manera organizada en 1990.

Desde esa fecha, aunque era conocido por un sector reducido de la población y lejano o desconocido para otros, el Islam tuvo aceptación

⁴También han salido beneficiados los no religiosos porque la libertad de culto incluye la no creencia, es decir, el derecho a no practicar ninguna religión.

por parte de un grupo de cubanos surgido de algunos de los barrios más populares de la capital, interesados en la búsqueda de una fe que satisficiera las necesidades espirituales no encontradas en las religiones establecidas hasta ese momento en el país.

Ese grupo de cubanos estaba dirigido por el Señor Pedro Lazo (Yehya), quien por azar encontró un ejemplar del *Noble Corán* y, dado que hacía años se encontraba en busca de un espacio espiritual, lo leyó con interés. Sobre este encuentro con una religión para él desconocida, Lazo ha dicho: "Llegué a comprender el Islam y aceptarlo como fe revelada". Desde ese momento se vinculó a estudiantes y personal extranjero musulmán, los cuales le ofrecieron literatura y conocimiento de la liturgia islámica; con ello fue creando una base teológica que lo impulsó a realizar su conversión.

A partir de esa conversión surgió interés por el Islam por parte de sus familiares, amigos y vecinos, bien sea porque las religiones existentes no satisfacían sus necesidades espirituales o los preceptos islámicos les eran afines, lo que devino en un incremento de miembros para la incipiente comunidad.

Esta incipiente comunidad fue conocida como Grupo Religioso Musulmán Cubano, después fue llamada Asociación Islámica y posteriormente en 1999 cambió su nombre por el de Liga Islámica. La Liga Islámica fue reconocida política y socialmente por el Estado en junio de 2002 y está fundada de acuerdo con las leyes de Cuba y a los derechos que se establecen en la Constitución de la República. En febrero de 2007 fue reconocida jurídicamente mediante la Resolución del Ministerio de Justicia.

La Liga Islámica agrupa a los musulmanes que voluntariamente aceptan los estatutos de la Liga, y los principios básicos de la religión, conocidos como los cinco Pilares: la unicidad de Dios y la aceptación de Mohamed (Mahoma) como su profeta, los cinco rezos diarios, el ayuno en el mes del Ramadán, la caridad que todo musulmán debe ofrecer a los necesitados y la peregrinación a la Meca, si la salud y los recursos económicos lo permiten.

La Liga Islámica funciona en toda Cuba a través de distintas subseces, aunque su sede principal es en La Habana. Sus miembros son selectos, se eligen a personas que realmente tengan un amplio conocimiento del Islam, y conozcan también los estatutos de la Liga y sus propósitos. Entre los objetivos de la Ligase encuentran: la difusión de conocimiento del profeta Mohamed y todo lo relacionado con el Islam principalmente mediante el estudio del Corán.

Para el desarrollo de varias actividades y la difusión del Islam, la Liga Islámica de Cuba recibe el apoyo de otras ligas y organizaciones del

exterior y establece relaciones con instituciones islámicas no solo de los países árabes sino de todo el mundo, que conforman en su totalidad la comunidad islámica mundial. Entre las principales organizaciones internacionales que han ayudado a la comunidad cubana está la Sociedad Caritativa Qatarí y la Liga del Mundo Islámico, con sede en Yeddah, Arabia Saudita. Otros países que han hecho un trabajo importante de apoyo son la República Islámica de Irán y la República de Turquía.

Dentro de la joven comunidad musulmana cubana existen actualmente las dos principales escuelas de pensamiento islámico: la sunita y la chiíta⁵, aunque la mayoría es sunnita. Ambas, en las festividades del Ramadán y en la del Sacrificio se unen para celebrar juntos las importantes celebraciones litúrgicas. Estas actividades festivas regularmente se han desarrollado en la casa del Imán Pedro Lazo, en el Hotel Tulipán y en el círculo social Félix Ermusa, ubicado en el municipio Playa. Por azar del destino, Félix Ermusa, periodista y expedicionario del yate Granma, fue hijo de un emigrante árabe musulmán.

Ya que el Islam no existió de manera organizada dentro de las prácticas religiosas del pueblo cubano, en Cuba no existen mezquitas, aunque se está trabajando en el proyecto de la construcción de una en La Habana. Sin embargo, hay dos locales en particular, que han sido tomados desde hace años simbólicamente como mezquitas. Uno, lo han denominado "de la Piedad", ubicado en la Casa de los Árabes en La Habana Vieja, y es ahí, por lo general, a donde concurre la mayoría de los musulmanes cubanos y extranjeros que residen en La Habana para realizar el rezo de los viernes, estudiar el Corán y otras actividades propias de la religión. El otro, es la casa del presidente de la Liga, el Señor Pedro Lazo, en calle 88 No. 5316 entre 53A y Lindero, Marianao.

Además de estos dos sitios, desde los últimos años existen varios lugares de reunión, frecuentados por grupos de musulmanes de menor cuantía. Se ubican en el Cerro, Alamar y en la barriada de Lawton del Municipio 10 de Octubre. Este último sitio acoge a los musulmanes chiitas, mientras en los otros se reúnen musulmanes suníes. En provincias como Matanzas, Cienfuegos, Holguín y Santiago de Cuba existen también grupos de musulmanes, incluso varios dentro de una misma provincia.

Según el presidente de la Liga Islámica, Pedro Lazo, el incremento de los musulmanes en el país en la última década ha sido notable entre

⁵Los sunitas o suníes son los seguidores de la Sunna, rama esta del Islam que significa "Costumbre Central". La Sunna engloba el conjunto de dichos y hechos del profeta Mahoma y, en parte, a los de sus compañeros. Los shias son los partidarios y seguidores del Chiismo, rama de la religión islámica la cual considera a Alí, sucesor de Mahoma, y a sus descendientes, únicos imanes legítimos. El conflicto entre suníes y shias surgió por la búsqueda del califa (dirigente supremo) como sucesor de Mahoma luego de su muerte.

otros factores, por la cantidad de estudiantes musulmanes que vienen a estudiar a las universidades cubanas. También afirmó que no hay una sola provincia de Cuba que no tenga musulmanes.

Es interesante como se está produciendo todo este incremento de musulmanes aun cuando en la prensa, en la industria cinematográfica y otros medios de información (sobre todo de Estados Unidos), se sigue asociando a los musulmanes con terroristas y aparece una imagen distorsionada y negativa de lo árabe e islámico.

Al respecto, Bajuasán (2001) afirma: "A raíz del legítimo dolor del pueblo estadounidense por el atentado de las torres gemelas, se reforzó aún más la imagen negativa de lo árabe, de ahí que se impusiera al mundo a través de los medios, el código de que ser árabe y musulmán, es ser terrorista, un sujeto taimado, cobarde, satanizado, capaz de cometer crímenes horrendos, utilizando el suicidio, la guerra química, nuclear o bacteriológica".

Sin embargo, uno de los aspectos que es tratado varias veces en el Corán, es lo relacionado con el concepto de paz. Contrario a lo que se quiere hacer ver, es fundamental y dominante el tratamiento que se le da a la paz en el Islam: "Las palabras finales de las plegarias diarias de todo musulmán son palabras de paz. Las saluciones diarias entre los musulmanes son expresiones de paz. El adjetivo "musulmán" significa, en cierto sentido, pacífico" (Entendimiento al Islam, 1990, p.27).

Según el Corán, la vida del ser humano es sagrada y no debe perderse sin razón. Cuando se viola el carácter sagrado de la vida matando a una persona sin causa justificada, el Corán lo compara con la muerte de la humanidad entera (Corán 5:32). Por tanto, el Islam no avala el Terrorismo. A la luz del Corán, el incitar el terror en los corazones de indefensos civiles, la total destrucción de edificios y propiedades, la explosión de bombas y mutilación de hombres, mujeres y niños inocentes, son todos actos prohibidos y detestables de acuerdo con el Islam y los musulmanes. Tal como expresa Peachy (2004): "si un musulmán comete un acto de terrorismo, esa persona será culpable de violar la ley del Islam".

Estudios apuntan que aun cuando en Cuba no hay grandes problemas de Islamofobia como en otros países, el consumo de medios de comunicación principalmente de Estados Unidos y Europa, influye en gran medida en una representación social desfavorable de los musulmanes.

En la tesis *Representación social de la religión islámica en la comunidad universitaria Fructuoso Rodríguez* (Febles, 2013) luego de aplicarse diferentes técnicas psicológicas se comprobó cómo los encuestados⁶ asociaron a los musulmanes en una primera instancia con la violencia, las armas, los eventos bélicos y los actos terroristas. En un segundo lugar y en menor frecuencia, aparecieron ideas de lo diferentes que resultan los musulmanes por elementos de la cultura cubana un tanto en contradicción con los estilos de vida y hábitos de la religión islámica, por ejemplo en la forma de vestir, hábitos alimentarios y costumbres maritales.

La citada investigación concluye afirmando: "Los resultados obtenidos constituyen una evidencia de como los estudiantes y profesores universitarios contribuyen, en alguna medida, a incrementar la presencia de los estereotipos sociales, en este caso hacia los musulmanes, a pesar de la incidencia del Islam en Cuba. Al mismo tiempo, el estudio en cuestión, constituye un indicador para el análisis de la representación social que tiene la sociedad cubana en general de los musulmanes, pues, si estudiantes y profesores universitarios que han tenido alguna relación con musulmanes, tienen esta representación desfavorable, el resto de la población que no ha tenido cercanía a informaciones verídicas de la realidad musulmana, ya sea, por vínculo directo o a través de fuentes fidedignas, puede tender a reproducir una imagen deformada de la realidad, que limite la relación intercultural" (Febles, 2013).

Nos hayamos pues, ante una contradicción, a pesar de que hay una representación social desfavorable por parte de algunos hacia la religión islámica, aumenta el número de musulmanes cubanos quienes buscan sentidos y respuestas a sus insatisfacciones, añoranzas, incertidumbres, en el Islam.

Al respecto surgen varias preguntas ¿por qué el auge del Islam, si no ha sido una religión tradicional en Cuba? ¿por qué aumenta cada año el número de musulmanes cubanos? ¿Por qué no hay ni una sola provincia en Cuba sin musulmanes? ¿Por qué a pesar de las diferencias culturales, cada vez son más los cubanos que ven en el Islam la religión verdadera? ¿por qué se continúa teniendo, incluso en Cuba, una representación social desfavorable de los musulmanes? ¿Por qué a pesar de que algunos ven tan mal el Islam, otros cubanos lo defienden y profesan con orgullo?

⁶Se trabajó con estudiantes y profesores en grupos donde habían musulmanes en la Universidad Agraria de La Habana (más conocida como ISCA). Se le aplicó a 45 estudiantes y a 15 profesores, diferentes técnicas psicológicas en aras de caracterizar la representación social que tenían los no musulmanes, de los musulmanes en sentido general.

Sin tener respuestas a tantas interrogantes y sin haber aclarado las problematizaciones o contradicciones en todo ello, la ponencia pretende incitar e invitar a estudios posteriores, solo abre las puertas a la continuidad y profundización investigativa. Eso sí, con la convicción de que es necesario, en una sociedad cada vez más plural, avanzar hacia relaciones de mejor convivencia y respeto. Más allá del credo o las posiciones en torno a la religión, lo humano se erige como denominador común en las relaciones sociales.

Bibliografía

- **ABBAUD ABBAS, Waleed.** "Análisis político de algunos delitos cometidos por los Estados Unidos y sus aliados contra Iraq y la paz internacional". Tesis doctoral. Instituto Superior de Relaciones Internacionales, La Habana, 2006.
- **ABDALATI, Hammudah.** Luces sobre el Islam. Arabia Saudita: International Islamic Federation of Student Organizations, 2004.
- **ALFONSO PÉREZ, Ibett.** "La Teoría de las Representaciones Sociales". Psicología.nu: Directorio de psicología y temáticas relacionadas [en línea]. Febrero, 2012. <http://www.psicología.nu> Consulta: septiembre 2012.
- **BUAJASÁN MARRAWÍ.** José. Algunas consideraciones sobre la campaña anti-árabe y anti-musulmana. La Habana: Unión Árabe de Cuba, 2001.
- **Entendimiento al Islam y los musulmanes.** Departamento de Asuntos Islámicos. Washington: Embajada de Arabia Saudí, 1990. D.C. Asesores: The Islamic Text Society – USA.
- **ERIS, Suleyman.** Un breve compendio del Islam. Creencia y práctica. Turquía: Editorial La Fuente, 2008. 102p. ISBN 978-975-278-223-5.
- **FEBLES PÉREZ, Mairim.** Representación social de la religión islámica en la comunidad universitaria Fructuoso Rodríguez. (Tesis de grado). La Habana: 2013.
- **GONZÁLEZ, Mario.** Los árabes. La Habana: Editorial de Ciencias Sociales, 2003. ISBN 959- 06-0529-X.
- **GORHAM, B. W. (2004).** La psicología social de los estereotipos: las implicancias para audiencias de medios de comunicación. Boston: Pearson, 2004.
- **JODELET, D.** "La representación social: fenómeno, concepto y teoría". En MOSCOVICI, S., Psicología Social II. Barcelona: Editorial Paidós, 1987.

- _____, **D.** Folies et Représentation Sociales. París: Presses Universitaires de Franca, 1988.
- **KNAPP, Elisa, SUÁREZ, María y MESA, Madeleine.** Aspectos teóricos y epistemológicos de la categoría Representación Social. Revista Cubana de Psicología, 2003, vol. 20, nº1.
- **LÓPEZ MARTÍNEZ, Manuel.** Ecos del mundo árabe: la verdad histórica, testimonio de su identidad. Evidencia y reflexiones. La Habana: Unión Árabe de Cuba, 2007.
- **MENÉNDEZ PAREDES, Rigoberto.** Los árabes en Cuba. La Habana: Ediciones Boloña, 2007.
- **MOSCOVICI, S.** El psicoanálisis, su imagen y su público. Buenos Aires: Huemul, 1961.
- _____, **S.** "On social representations". En: FORGAS, J.P. Social Cognition. London: Academic Press, 1979.
- _____, **S.** Psicología Social I y II. Barcelona: Paidós, 1988.
- _____, **S.** "The phenomenon of social representation". En: FARR, R. Social representation. Cambridge: University Press, 1987.
- **PERERA, M.** A propósito de las representaciones sociales: apuntes teóricos, trayectoria y actualidad. La Habana: Centro de Investigaciones Psicológicas y Sociológicas, 1999.
- _____, **M.** Sistematización crítica de la teoría de las Representaciones Sociales. La Habana: Centro de Investigaciones Psicológicas y Sociológicas, 2005.
- **PEACHY, William.** Una breve guía ilustrada para entender el Islam. Estados Unidos: Releigh, 2004. 90p. ISBN 9960-44-742-1.
- PÉREZ, Ofelia y PERERA, A. C. Significación de las creencias y prácticas religiosas para el creyente cubano. Relación con los cambios sociales. La Habana: DESR - Centro de Investigaciones Psicológicas y Sociológicas, 1998.
- **ROJA. Diana.** Los musulmanes de Cuba [en línea]. <http://www.islamico.org> Consulta enero 2013.
- SÁNCHEZ PORRO, Reinaldo. Aproximación a la historia del Medio Oriente. La Habana: Editorial Félix Varela, 2004. ISBN 959-258-809-0.
- **TAWFIC MUSTAFÁ, Nureddin.** "La política exterior de de Estados Unidos de América hacia la causa palestina (2001 – 2009). Una aproximación desde el Sur Geopolítico". Tesis doctoral. Universidad de La Habana, Facultad de Filosofía e Historia, 2010.